

RESEARCH OF LIFE AND SCIENTIFIC ACTIVITY OF THE GREATER THOUGHT OF THE RENAISSANCE EPOCH

- Najmuddin KUBRO

Khusanov Fazliddin Musahodjayeich
An independent researcher at the Tashkent
Islamic University, Republic of Uzbekistan
ff_fazliddin@mail.ru



<http://dx.doi.org/10.26739/2521-3253-2017-8-8-2>

ABSTRACT:

In this article researcher try to explore historical facts of vital activity of the great thinker, philosopher Nadjmuddin Kubro are researched, views of prominent figures of that epoch and contemporaries concerning the scientific activities of the founder of the tariqata of kubraviya are considered. In conclusion, based on the analysis of the works of Najmuddin Kubro and his followers, conclusions were drawn.

Keywords: Sufi brotherhood, the founder of the tariqa of kubroviya, asawwuf of shaykh, spiritual genealogy, spiritual instructor, Shariah sciences.

ИССЛЕДОВАНИЯ ЖИЗНИ И НАУЧНОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ ВЕЛИКОГО МЫСЛИТЕЛЯ ЭПОХИ РЕНЕССАНСА - НАДЖМУДДИНА КУБРО

Хусанов Фазлиддин Мусаходжаевич
Самостоятельный исследователь Ташкентского
исламского университета, Republic of Uzbekistan

Аннотация: в данной статье исследуются исторические факты жизнедеятельности великого мыслителя, философа Наджмуддина Кубро, рассмотрены воззрения видных деятелей той эпохи и современников касательно научной деятельности основателя тариката кубровия. В заключение, на основе проведенного анализа произведений Наджмуддина Кубро и его последователей, сделаны выводы.

Ключевые слова: суфийское братство, основатель тариката кубровия, шейх тасаввуфа, духовная генеология, духовный наставник, шариатские науки.

Шейх Ахмад ибн Умар ибн Мухаммад Хиваки Хоразми¹ – один из известных шейхов тасаввуфа, основатель тариката

¹ См.: Шайх Нажмуддин Кубро. Мақолалар. Масъул муҳаррир Юсупов Э., Усмон О., Қаюмов А., Н.Жабборов. (Шейх Наджмуддин Кубро. Статьи. Отв. дед. Юсупов Э.). – Тошкент: Ёзувчи, 1995. – Б. 80; Шайх Нажмуддин Кубро. Шарҳи рисолаи одобул зокирин. Масъул муҳаррир фал.ф.н.доц. М. Сафарбоев. Таржимон фал.ф.н.доц. М. Қодиров. – Урганч, 1997. – Б. 6; Шайх Нажмуддин Кубро қутби даҳр. Нашр учун масъуллар: Гапоров С.М., Шарипов А.Ж., Зиёева М.Т., Ак. А.Қаюмов таҳрири остида. (Шейх Наджмиддин Кубро – полюс мира. Под ред. С.М. Гапорова, А.Ж. Шарипова, М.Т. Зиёевой, акад. А. Қаюмова) – Т.: 1998. – Б. 3; Комилов Н. Тасаввуф (Тавҳид асрори) (Тайна таухида). – Тошкент: Ғ.Фуллом, Ўзбекистон, 1999. – Б.151; Ҳусниддинов З. Исломи энциклопедияси. (Энциклопедия исламу). – Тошкент: Ўзбекистон миллий энциклопедияси давлат илмий нашриёти, 2004. – Б. 138; Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература. – Москва: Наука, 1965. – С. 324-334; Акимовский О. А. Кубравийа // Ислам. Энци. слов. – М.: Восточная литература, 1998. – Вып. 1; Али-заде А. Исламский

(суфийского братства) кубровия. Наш народ в течение многих веков хранит в своей памяти имя Наджмуддина Кубро. Жизнь Амада ибн Умара пришлась на периоды зависимости Хорезмского государства от государства сельджукидов (1038-1157), освобождения его от этой зависимости (1157-1193) и превращения Хорезма в крупное государство (1193-1221)¹.

Авторы трудов, посвященных Наджмуддину Кубро, обычно, ограничиваясь краткими сведениями о биографии шейха, больше обращали внимание на изложение чудес, которые демонстрировала эта личность, кем был его наставник, определению его духовной генеалогии – силсила².

В таких произведениях, как “Сафинату-л-авлиё” Мухаммада Дорошукуха, “Риёзу-л-орифин” Ризокулихона Хидоята, “Хазинату-л-асфиё” Мавлави Гулом Сарвар Сохиб Лохури, “Нафахоту-л-унс” Абдурахмана Джамии приводятся сведения о жизни, суфийском тарикате и деятельности Наджмуддина Кубро³. В данных произведениях больше

энциклопедический словарь. – Москва: Ансар, 2007. – С. 392; Trimmingham J.S. The Sufi Orders in Islam. – Oxford: 1971. – P. 37; Weese D. De. The Eclipse of the Kubraviyah in Central Asia // Iranian Studies, XXI / 1-2, 1998, - P. .45-83; Glasse C., Smith H. The new encyclopedia of Islam. – Rowman Altamira: 2003. – P. 270 (p.534).

¹ Исмоилов С.Т. Нақшбандия тариқатининг тасаввуф тараққиётидаги ўрни. (Место ордена Накшбандия в развитии тасаввуфа). Фал. фан. номз. дис. автореф. – Т.: ЎзФА фалсафа ва ҳуқуқ институти. 2008. – Б. 11.

² См.: Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература. – Москва: Наука, 1965. – С. 319; Al-Iskandari ibn Ata Allah. The key to salvation. – London: Palgrave Macmillan, 1995. – P.269; Müller Gerhard. Theologische realenzyklopädie. – Auflage: Walter de Gruyter & co, 2003. – S. 820; Malik Jamal. Sufizm in the west. – Routledge: 2006; Durmuş Tatlıoğlu. Kubrevi tarikatinin Turkmanistandaki etkisi // İlahiyat fakültesi dergisi. – Sivas: 1999. – S. 192-204.; Evliyalardan ansiklopedisi. Necmeddin Kubra. IX – cilt. Türkiye gazetesi yayını. – İstanbul: 1992. – S. 312.

³См.: Prince Muhammad Dara Shikuh. Safinat al-awliya. Ed. Ali Lutfi. Lahore: Nafis academy, 1961. – P. 272.; Muhammad Dara Shikuh. Safinat al-awliya. Ed. Mr. Beale. Agra: Madrasai Agra, 1853. – P. 323.; Hidayat Riza Quli.Riyaz al-arifin. 1937. – P 652; William M., Muhammad A.P. Islamic culture. Islamic culture board, 2009. – P. 58; Libera A.D., Lallemand S.Z. Islam and Indian regions. 1993. – P. 670; Maulana Abdurahman Jami. Nafahat al-uns. Ed. Tauhidipur. Tehran: sh. 1336/1957.; Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – İstanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S.475-480.; Schimmel A., Carl W.E. Mystical dimensions of Islam. University of North Carolina Press: 2011. – P. 51.; Abu Abd Allah al-Rahman al-Sullami. Manahij al-Arifin. Ed. E.Kohlberg. – Jerusalem: Jerusalem studies in Arabic and Islam, 1979.; Hofman H.F. Turkish literature: Authors. Ireland: Society of Great Britain and Ireland, 1969; Korkut M.B. Manisa Nach evliya Celebi’s book of the Ottoman empire in the seventeenth century. Brill: 1996. – S. 367 (p.456); Рашид ад-Дин. Сборник летописей / Пер. с персидского

говорится о жизни Наджмуддина Кубро, его путешествиях с целью приобретения знаний. Однако практически не обращается внимания на анализ его философских идей.

Востоковед Е.Э. Бертельс, изучив биографию Наджмуддина Кубро, собрал и издал его рубаи, которые приведены в его произведениях. Он также изложил содержание древнего узбекского народного сказания о шейхе¹.

Наджмуддин Кубро родился в 1145 году (540 г. хиджры) в городе Хиве. Его настоящее имя Ахмад ибн Умар Мухаммад аль-Хиваки аль-Хорезми, а слова “Наджмуддин”, “Томмату-ль-кубро”, “Абу-ль-Джанноб”, “Валийттарош” это его прозвище, звание и кунья. Среди народа существовал обычай называть известных людей великими именами в соответствии с чином и положением. Поэтому в народе Ахмад ибн Умар был известен не только по своему имени, но еще по прозвищу и положению.

Как утверждает в произведении Абдурахмана Джамии “Нафахоту-л-унс”, Ахмад с детства испытывал интерес к науке, был одарен способностями. Очень быстро освоив основы ислама, шариатские науки, он стал превосходить улемов Хорезма и получил прозвище “бедствие науки” - “Томмату-ль-кубро”². Ему было присвоено звание “Наджмуддин” - “Звезда религии”, после чего Ахмад ибн Умар становится известен под именем Наджмуддина Кубро³.

Али Акбар Деххудо говорит: “причиной того, почему этого человека называли Кубро было то, что благодаря

Л. А. Хетагурова, редакция и примечания проф. А. А. Семенова. – М., Л.: Издательство Академии Наук СССР, 1952. – Т. 1, кн. 1.; Петрушевский И. П. Рашид ад-Дин и его исторический труд // Рашид ад-Дин Сборник летописей. – М., Л.: 1952. – С. 5-38.

¹ См.: Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература. – Москва: Наука, 1965. – С. 324-334; Комилов Н. Тасаввуф (Тавхид асрори) (Тайна тавхида). – Тошкент: Ф. Фулом, Ўзбекистон, 1999. – Б.151.

² Этот термин в Коране приводится в 34-м аяте суры «Исторгающие» (79) [Коран в переводе Г.С. Саблукова]: «Когда же наступит великая чрезвычайность (то есть день всеобщего суда)». Термин «чрезвычайность», приведенный в данном аяте и был использован учеными того времени в качестве прозвища для Ахмада ибн Умара.

³ См.: Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – Istanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S.475.

безграничной сметливости и проницательности, он мог решить любой поставленный перед ним вопрос. Кто бы с ним не дискутировал, он всегда выходил победителем”¹.

А слово “Абу-ль-Джанноб” это кунья Наджмуддина Кубро, она означает: “Отец благочестивого мужа, оберегающего себя от мира”. Почтеннейший Джами пишет, что, когда Наджмуддин Кубро изучив науку хадисов у улема-мухаддисов в городе Искандария возвращался домой, однажды ночью ему приснился Пророк (да благословит его Аллах и приветствует): “Посвятите мне кунью”, - попросил он. Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) ответил Наджмуддину: “Твоя кунья Абу-ль-Джанноб - Отец благочестивого мужа, оберегающего себя от мира”. После этого пророчества Наджмуддин становится на путь тасаввуфа и начинает искать себе духовного наставника”².

Прозвище “Валийтарош” означает воспитатель святых. Ибо дыхание, взгляд Наджмуддина Кубро было настолько сильными, что, когда в его душе клекотало воодушевление, один его взгляд превращал человека в святого. При жизни у него было двенадцать мюридов - учеников, всех их он довел до уровня шейхов. Среди них были такие известные шейхи, как отец Фаридуддина Аттора Маджидуддин Багдади (ум. в 1219) и отец Джалолуддина Руми Бахоуддин Валад, а также Наджмуддин Дойа Рози, Саьдуддин Хамави, Сайфуддин Бохарзи³.

Фаридуддин Аттор в своем произведении “Тазкирату-лавлиё” приводит классификацию святых. По мнению автора, святые делятся на несколько видов: люди просвещения, люди общения, люди любви, люди таухида (признания

¹ Деххудо Али Акбар. Луғатнома (Деххудо Али Акбар. Лугатнома). – Техрон: Техрон университети, 1965. – Б. 365.

² Комилов Н. Тасаввуф (Гавҳид асрори) (Тайна тавхида). – Тошкент: Ф.Фулом, Ўзбекистон, 1999. - Б.157.

³ См.: Prince Muhammad Dara Shikuh. Safinat al-awliya. Ed. Ali Lutfi. Lahore: Nafis academy, 1961. – P. 172.

единственности бога), жалкие нищие. Однако он утверждает, что есть такие великие шейхи, в которых собраны качества сразу нескольких перечисленных выше категорий святых¹.

По мнению Н. Комилова, Наджмуддин Кубро был совершенным шейхом, в котором были собраны все качества, присущие святым².

В шестнадцать, семнадцать лет Наджмуддин Кубро в поисках знаний едет в Египет. В Египте он учится у ученого по имени Рузбехон Ваззон Мисри (ум. в 1189 г./584 г. хиджры). А шейх Рузбехон, в свою очередь, получил образование у знаменитого мыслителя мутасаввифа Абу Наджиба Сухраварди. Шейх Рузбехон, полюбив Наджмуддина Кубро как своего сына, учил и воспитывал его с добротой и любовью. Затем, сочетав его браком со своей дочерью, делает его своим зятем³.

Таким образом, основной целью путешествия Наджмуддина Кубро в дальние края было получение знаний. Наджмуддин Кубро испытывал сильное желание к духовному совершенству, тайнам незримого мира, учению тасаввуфа, являющегося наукой состояний. Поэтому наряду с изучением шариатских наук он стремился почерпнуть сведения о тарикате.

Гонимый жаждой знаний Наджмуддин Кубро вскоре оказывается в Тебризе, где изучает исламские науки у мыслителя Имама Абу Мансура Хафдаха. В Тебризе же он осваивает тайные и явные знания, относящиеся к тасаввуфу, у таких ученых-мутасаввифов, как Шейх Бобо Фарадж, Аммор

¹ См.: Фаридуллин Аттор. Тазкирату-л-авлиё. (Мирзо кенжабек таржимаси.) – Тошкент: Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси Давлат илмий нашриёти, 1997. – С. 5.

² Комилов Н. Тасаввуф (Гавҳид асрори) (Тайна таухида). – Тошкент: Ғ.Фулом, Ўзбекистон, 1999. - С.154.

³ Шайх Нажмуддин Кубро. Шарҳи рисолаи одобул зокирин. – Урганч: Хоразм, 1997. – Б. 6.

Ёсир, Исмоил Касрий (Касрий – ум. в 1183 г.)¹. Обучаясь у Исмоила Касрий, Наджмуддин Кубро достигает совершенства, получает его благословение. Затем, по совету своего наставника и тестя в Египте Рузбехона, он возвращается на родину – в Хорезм (1185 году), строит там ханака, где большое внимание уделяет воспитанию своих учеников. В Хорезме он стал основателем тариката кубровийа. Среди соликов (“искателей истины”) данного тариката при исполнении зикра был внедрен метод хуфия (безмолвное исполнение)².

Итак, согласно вышеприведенным сведениям, Наджмуддин Кубро достиг степени совершенства в Тебризе у Шейха Исмоила Касрий. Вернувшись в Хорезм по совету своего тестя Рузбехона, основал тарикат кубровийа. В этом тарикате он внедрил безмолвное исполнение радения.

Данные события, изложенные в трудах А. Джамии, Е.Э. Бертельса и Н. Комилова, происходят в городе Хамадане, где Наджмуддин Кубро достигает совершенства следующим образом: Наджмуддин Кубро в возрасте примерно шестнадцати-семнадцати лет покидает свою родину – Хорезм, в целях углубления своего образования он побывал в Иране, Египте, Сирии, Ираке. Впервые приехав в Египет, становится мюридом Шейха Рузбехона Мисри. Под руководством Шейха Рузбехона в течение нескольких лет изучает адаб (нормы поведения) тариката, женится на дочери шейха. Приехав в Тебриз, продолжает изучение хадисов по книге “Шарху-с-сунна” под руководством Абу Мансура Хафдаха. Поворот в жизни Наджмуддина Кубро начинается именно здесь, так как в Тебризе он повстречался с “мажзубом” (юродивым) дервишем

¹ В литературе, относящейся к тасаввуфу, имя наставника Наджмуддина Кубро Исмоил Касрий употреблялось в двух произношениях (здесь имеется в виду разница в написании «К» твердое или мягкое – прим. переводчика). В нашей работе мы предпочли использование его имени, как Исмоил Касрий (т. е. через твердое «К» - прим. переводчика).

² Шайх Нажмуддин Кубро. Шархи рисолайе одобул зокирин. – Урганч: Хоразм, 1997. – С. 7.

по имени Бобо Фарадж. Находясь под воздействием чудес, которые тот творил, он отказывается от бесед с улемами, и полностью отдается сулуку – процессу прохождения духовного пути, для изучения тайных знаний он начинает искать себе наставника¹.

Таким образом, Наджмуддин Кубро прочно усвоил и такую из шариатских наук, как хадисы. У него было сильное желание овладеть знаниями хадисов. Благодаря чудесам Бобо Фараджа, он начал искать себе совершенного наставника для изучения тайных знаний.

Абдурахман Джамии говорит, что Наджмуддин Кубро был знатоком шариатских наук и гордецом, поэтому затруднялся в поиске достойного духовного учителя. В Хамадане он был в услужении у Шейха Аммора Ёсира (ум. в 1187 году). Аммор Ёсир рекомендовал его Шейху Исмоилу Касри. Исмоил Касри сломал его высокомерие, склонность к “внешним” наукам и помог подняться до уровня совершенного человека².

Из этого, по мнению Джамии, можно заключить, что Наджмуддин Кубро хорошо изучил шариатские знания. Из-за своего высокомерия он затруднялся в поиске достойного духовного наставника. Этим Джамии хотел сказать, что высокомерный человек не может достичь степени совершенного человека. После своей встречи с Бобо Фараджем в Тебризе Наджмиддин Кубро отправился в Хамадан, где становится учеником Шейха Аммора Ёсира.

Когда у Наджмуддина паявляются “внутренние” (тайные) знания, признаки святости, Шейх Исмоил надевает ему хирку (халат, кафтан), рекомендует ему вернуться в Хорезм, основать там тарикат. Наджмуддин взяв хирку из рук Исмоила,

¹ См.: Комилов Н. Тасаввуф (Тавҳид асрори) (Тайна таухида). – Тошкент: Ғ.Ғулом, Ўзбекистон, 1999. – С.158; Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература. – Москва: Наука, 1965. – С. 325.

² Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – Istanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S. 274.

отправляется в Египет. После того как Шейх Рузбехон убедился в том, что он до тонкостей изучил тасаввуф и правила тариката, советует ему вернуться на родину, распространять там это учение среди людей. После этого Наджмуддин вместе с семьей вернулся в Хорезм (в 1185 году). Построив ханака в Хорезме, основал тарикат кубровийа или захабийа¹.

Из вышеизложенного можно заключить, что Наджмуддин Кубро изучал науку духовного совершенства не в Тебризе, а в Хамадане у Шейха Исмоила Касри. Об этом же свидетельствуют сведения, приводимые в трудах А. Джамии, Е.Э. Бертельса и Н. Комилова. В становлении Наджмиддина Кубро в качестве великого суфийского шейха большая заслуга принадлежит трем великим личностям, это - Шейх Рузбехон Мисри, Шейх Аммор Ёсир и Исмоил Касри. Когда в 1185 году Наджмуддин вернулся в Хорезм, ему было сорок лет. Вернувшись в Хорезм, он основал новое направление - тарикат кубровийа.

Приведенные сведения показывают, что, когда Наджмуддин Кубро вернулся в Хорезм, там были развиты точные науки и классические науки шариата, однако тариката и тасаввуфа не было. Тасаввуф в качестве направления поэтапно входил в различные страны мусульманского мира.

Наставники Наджмуддина Кубро не были известными людьми, в различных трудах нет указаний на то, что они принадлежали к каким-то определенным категориям или силсила. Несмотря на это, есть нечто общее в тарикатах этих трех шейхов. Во-первых, все они были мюридами Шейха Зиёуддина Абу Наджиба Абдулкаххара Сухраварди (1037-1168). Шейх Абу Наджиб Сухраварди, по мнению Джамии, в совершенстве владел как явными, так и тайными знаниями. Он писал много трактатов и книг, его суфийская духовная генеалогия восходит к Шейху Абу Хамиду Газзали. Сухраварди в соответствии с благословенным хадисом Пророка (да

¹ Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература. - Москва: Наука, 1965. - С. 319-320.

благословит его Аллах и приветствует): “Дающая рука предпочтительнее берущей”¹, высказал мысль о том, что “дарующая рука есть рука отверзающая дверь бедняка”².

Таким образом, во взглядах Наджмуддина Кубро присутствовали элементы тариката сухравардия. В частности, такие взгляды, как бедность это значит быть нуждающимся, немощным перед богом, однако стоять на страже справедливости и щедрости перед людьми, существовали и в тарикате кубровийа. В действительности Абу Наджиб Сухраварди не чернит богатство, он критикует насилие и угнетение, грабеж, паразитизм и скаредность.

У Наджмуддин Кубро было боле четырехсот мюридов. Некоторые из них поднялись до уровня великих шейхов. Среди них такие известные в мусульманском мире святые, как Шейх Мадждиддин Багдади (ум. в 1210/607), Шейх Сайфиддин Бохарзи (ум. в 1259/658), Шейх Саъдиддин Хамави (ум. в 1252/650), Шейх Рукниддин Алоу-д-давла (ум. в 1260/659), Шейх Айну-з-замон Джамолиддин Джийли (ум. в 1258/657), Шейх Бобо Камол Джанди (ум. в 1261/660), Шейх Наджмуддин Розий Доиа (ум. 1255/654), Шейх Розиддин Али Лоло (ум. в 1242/642), Шейх Джамолиддин Ахмад Джурфони (ум. в 1259/658)³.

Следовательно, мюриды Наджмуддина Кубро после него продолжили и развивали тарикат кубровийа. Они призывали людей к чистосердечию, постижению мистических знаний.

Наджмуддин Кубро в 1221 году погиб в бою против орд Чингизхана. Когда враг приблизился к Хорезму, хорезмшах Мухаммад сбежал. Шейх собрав своих мюридов, сказал им:

¹ См.: Мухаммад ибн Абдуллох ал-Хатиб ал-Табризий (в. 737 х.). Мишкату-л-масобих. – Ж. 3. – Байрут: Мактабату-л-асрийа, 1985/1405. – Б. 415.; www.almeshkat.net.

² Комилов Н. Тасаввуф (Тавҳид асрори) (Тайна таухида). – Тошкент: Ф. Гулом, Ўзбекистон, 1999. – С.161.

³ См.: Там же. – С. 185; Шайх Нажмуддин Кубро кутби дахр. Нашр учун масъуллар: С.М.Ғаппоров, А.Ж.Шарипов, М.Т.Зиёева, Ак. А.Қаюмов таҳрири остида. (Шейх Наджмиддин Кубро – полюс мира. Под ред. С.М. Ғаппорова, А.Ж. Шарипова, М.Т. Зиёевой, акад. А. Қаюмова). – Тошкент: 1998. – Б. 32.

“Враг пришедший с востока уничтожит запад. Каждый из вас пусть возвращается в свой край, постарайтесь сохранить свою жизнь”. Мюриды обратились к шейху с просьбой: “Лошади наготове, было бы хорошо, если шейх пожелает уехать с нами”. На это Шейх Наджмуддин Кубро ответил: “Я погибну здесь, мне нет разрешения покинуть Хорезм”¹. Шейх Наджмуддин Кубро считал, что защита родины, жертвовать жизнью за родину это все равно, что погибнуть за веру. Бежать, когда на родине наступили тяжелые дни, считал несправедливостью и трусостью.

Когда монгольские войска вошли в Гургандж (1221 г.), шейх с оставшимися мюридами стал готовиться к сражению. Он повязал поверх хирки пояс, положил за пазуху много камней, взял в руки копьё и выступил перед врагом. Начал свое наступление на неверных, нескольких из них сбил копьем. Однако неверные осыпали его градом стрел из луков. Одна стрела впиалась ему в грудь. Семидесятипятилетний Наджмуддин Кубро захватил вражеский флаг и погиб, крепко зажав его в руке. После смерти шейха десять человек с трудом раздвинули его крепко зажатые пальцы, чтобы убрать вражеский флаг. Из этих сведений можно понять, что Наджмуддин Кубро жил с любовью к родине, у него было высокое чувство патриотизма.

В конце его жизни в Мавераннахре стали происходить неожиданные события. Нашествие монголов подвергло опасности жизнь многих народов. Наджмуддин Кубро участвовал в обороне Ургенча, погиб в 618 году хиджры третьего дня месяца джумадул аввал.

¹ Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – Istanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S. 269; см.: Джамии. Нафахат ал-унс. – The Nafahatal-ons min hadharat at-qods, or the lives of the soofis. By Mawlana Noor al-Din 'Abd al-Rahman Jami. Ed. by Mawlawis Gholam 'Jisa, 'Abd al-Hamid and Kabir al-Din A'ninad, with a biographical sketch of the author by W. Nassau-Lees. – Calcutta: Lees' Persian Series, 1859.

Ибн Баттута, посетивший Хорезм в 1334 году (733 году хиджры), в своей книге об этом путешествии приводит следующие сведения: “При выходе из Хорезма есть мавзолей. Это усыпальница одного из великих святых - Наджмуддина Кубро. Здесь для паломников готовят обеды. Один из авторитетных людей Хорезма - мударрис Сайфулдин ибн Асаба является шейхом в этом мавзолее”¹.

Архитектурный памятник, посвященный Наджмуддину Кубро, в древнем Ургенче относится к 20-30 годам XIV века. Этот архитектурный комплекс связан с именем основателя течения кубровия в тасаввуфе, поэта, ученого и шейха Наджмуддина Кубро. Мавзолей состоит из трех комнат (большой комнаты, где расположено надгробие Наджмуддина Кубро, малой комнаты с несколькими могилами и комнаты для паломников). Средний дворец (Миёнсарой) и комнаты с куполами взаимосвязаны. Фронтальная стена с глубокой аркой, портал с куполом, облицовка окантована узором, в надписях сохранился год постройки². Из вышеприведенных сведений можно заключить, что сведения ибн Батуты, приведенные в его книге путешествий, являются обоснованными. Мавзолей Наджмиддина Кубро сохранился и дошел до наших дней.

За годы независимости восстановлено материальное и духовное наследие наших предков. В том числе восстановлен мавзолей Наджмуддина Кубро. В 1995 году по инициативе нашего первого Президента И. Каримова был отмечен 850-летний юбилей Наджмуддина Кубро.

Наджмуддин Кубро написал несколько научных трудов и рубаи. Его “Рисолату одобу-з-зокирин” (“Трактат о правилах радеющих”), написанный на арабском языке, был записан в 912

¹ Ибрагимов Н. Ибн Баттута и его путешествия по Средней Азии. – Москва: Наука, 1988. – С. 74.

² Ислом энциклопедияси. 3. Хусниддинов тахрири остида. (Энциклопедия ислама. Под ред. З. Хусниддинова) – Тошкент: Ўзбекистон миллий энциклопедияси Давлат илмий нашриёти, 2004. – С. 181.

году хиджры учеником Абдурахмана Джамии Абдулгофуром Лори (ум. в 1505/912 г. хиджры), переведен на персидский язык и дошел до нас¹. Тексты данного трактата написаны Наджмуддином Кубро на арабском языке. А комментарий к нему на персидском языке написан Абдулгофуром Лори. Название данного произведения в различных источниках приводится по-разному: “Рисолату одобу-з-зокирин” и “Усулу-л-ашара”. В нем изложены воспитание души или страстей для мюридов, вставших на путь тасаввуфа, перечислены пути, ведущие к Аллаху, правила радения. В конце трактата изложены десять основных правил, ведущих к совершенству, согласно духовному пути кубровийа.

Результаты нашего исследования показали, что произведение “Усулу-л-ашара” различными авторами называется по-разному. В частности, как: “Рисолату одобу-з-зокирин”, “Рисолату одобу-с-соликин”, “Рисолату-т-турук”, “Акрабу торик ила-л-лох”, “Одобу-с-сулук”, “Одобу-л-муридин”, “Вусул ила-л-лох”. Это произведение издано в 1868 году в Стамбуле. Имена редактора, подготовившего его к изданию, и переводчика не приведены².

В 1957 году произведение Наджмуддина Кубро “Фавоиху-л-жамол ва фавотиху-л-жалол” издано в Германии Ф. Майером на немецком языке. В 1997 году оно было переиздано³.

В 1968 году произведение “Усулу-л-ашара” было издано в Египте К. Самарро на арабском языке⁴. Это произведение издано без комментариев, приведен только его текст.

В 1980 году в Стамбуле М. Кара издал три произведения Наджмуддина Кубро: “Усулу-л-ашара” (“Десять методов”), “Рисала ила-л-хоими-л-хоиф мин лавмати-л-лоим”

¹ См.: Рукопись № 503-Х, хранящаяся в Институте востоковедения имени Беруни АН РУз.

² *Ustül-i aşerenin ihtisar terğümesi.* – Istanbul: 1868/1285.

³ Meier Fritz. *Die fawaih al-ğamal wa fawatih al-ğalal des Nağm ad-din al-Kubra.* – Weisbaden Steiner: 1957. – S. 299; Meier Fritz. *Die fawaih al-ğamal wa fawatih al-ğalal des Nağm ad-din al-Kubra.* – Steiner Franz Verlag: 1997. – S. 304.

⁴ См.: Самарра Қосим. *Усулу-л-ашара фи-т-турук.* – Миср: Матба’ату-л-хукума, 1968.

(“Влюбленный, который боится порицания порицающих”), “Фавоиху-л-жамол ва фавотиху-л-жалол” (“Ароматы красоты и открытие величия”). Комментарии к текстам произведений написаны И. Бурсави, М. Кара написал пояснения¹.

Существенной стороной этих произведений является то, что приведенные в нем суждения обоснованы кораническими аятами и благословенными хадисами. Комментарри к текстам даны Исмоилом Хакки Бурсави, пояснения к ним сделаны Мустафой Кара. Эти произведения переведены на узбекский язык и изданы в 2004 году².

Наджмуддин Кубро собрал и классифицировал выводы из опыта своей практической деятельности в своих книгах “Усулу-л-ашара”, “Фавоиху-л-жамол ва фавотиху-л-жалол”, “Рисала ила-л-хоими-л-хоиф мин лавмати-л-лаим”.

А.Ш. Джузджони в своей книге “Тасаввуф ва инсон” (“Тасаввуф и человек”) указывает, что число сочинений Наджмуддин Кубро составляет пятнадцать названий³. Установлено, что перечисленные А.Ш. Джузджони сочинения “Истилоху-с-суфийа”, “Сакинату-с-солихин” не принадлежат Наджмуддину Кубро. Произведения “Хидайату-т-толибин”, “Минхожу-с-соликин”, “Одобу-л-муридин”, “Вусул ила-л-лох”, “Одобу-с-сулук” автор привел как отдельные произведения. В действительности это различные названия “Усулу-л-ашара”, переименованные различными авторами.

¹ См.: Kara M. Necmeddin Kubra: Tasavvufi hayat (Usulu aşere, Risale ila-l-haim, Fevaihu-l-çemal). – Istanbul: Dergan yayinlari, 1980; подробнее см.: Ballafant Paul. Les eclosions de la beaute et les parfums de la majeste, Nağm al-din Kubra. – Paris: Editions de l’ecolat, 2001. – S. 244; Nağm-ad-Din Ahmad ibn-Umar Kubra. Adab as-suluk: Der adab der weggefährten. – Auflage: Bildungs-und Sozialwerk des Kubrevi-Mevlevi-Sufiordens, 2009. – S. 76; Lambert M.S., Tennoe M.T., Henssonow S.F. Najmuddin Kubra (Kubrawiyya, Shahab al-Din Suhrawardi). – Auflage: Betascript publishing, 2009. – S. 124.

² Шайх Нажмуддин Кубро. Тасаввуфий ҳаёт (Шейх Наджмуддин Кубро. Жизнь согласно тасаввуфу). (ЎзФА А. Навоий номидаги Тил ва адабиёт институти). Таржимонлар: И. Ҳаққул, А. Бектош. - Тошкент: Моваруннахр, 2004. - Б. 261.

³ См.: Жўзжоний А.Ш. Тасаввуф ва инсон (Тасаввуф и человек). – Тошкент: Адолат, 2001. – С. 65.

Результаты исследования подтвердили, что число произведений, написанных Наджмуддином Кубро, составляет шесть. Это произведения - "Усул ашара", "Фавоиху-л-жамол ва фавотиху-л-жалол", "Рисала ила-л-оими-л-хоиф мин лавмати-л-лаим", "Сирру-л-хадис" (Тайны хадисов), "Таволиу-т-танвир" (Источники освещения), "Айну-л-хайат" (Родник жизни, 12 томов)¹.

А.Ш. Джузджони утверждает, что первый том тафсира "Айну-л-хайат" Наджмуддина Кубро хранится в Санкт-Петербурге². Утверждается, что тафсир, хранящийся в библиотеке Дамада Иброхима в Стамбуле под инвентарным № 153, также является тафсиром "Айну-л-хайат" Наджмуддина Кубро³. В других библиотеках данный тафсир встречается под названием "Бахру-л-хакоик"⁴.

Ф. Майер высказывает следующее мнение по поводу произведения "Айну-л-хайат": Наджмуддин Кубро дает толкование до 17-18 аятов 51 суры (аз-Зарийат - Рассеивающие) Корана. Затем он погиб. Ученик Кубро Наджмиддин Дойа продолжает комментарий начиная с 53 суры (Нажм - Звезда). К сурам Рассеивающие, Гора, Звезда (суры 51-52-53) комментарии написаны различными авторами. В результате возникает путаница. В дальнейшем Алоу-д-давла Симнони написал тафсир, начиная от суры Звезда (53 сура) и до конца Корана. Произведение, написанное Кубро и Дойа называется "Бахру-л-хаққоик ва-л-ма'ани фи тафсири-с-саб'ил масани"⁵.

¹ См.: Ateş S. Üç müfessir bir tefsir. İslam ansiklopedisi. – Cilt. XVIII. – Ankara: 1970. – S. 86.

² См.: Жўзжоний А.Ш. Тасаввуф ва инсон (Джузджони А.Ш. Тасаввуф и человек). – Тошкент: Адолат, 2001. – С. 65.

³ См.: Ateş S. Üç müfessir bir tefsir. İslam ansiklopedisi. – Cilt. XVIII. – Ankara: 1970. – S. 86

⁴ См.: Halet Efendi kütüphanesi № 18, Kiliç Ali kütüphanesi № 92, Süleymaniye Kütüphanesi № 12, Hasan Hüsnü kütüphanesi № 37 инвентарь рақамли кўлёмалар (рукописи по инвентарным № 37).

⁵ См.: Meier F. Der Islam, Essays on Islamic piety and mysticism: Islamic history and civilization. – Leiden-Brill: Brill academic pub., 1999. – S. 752.; www.iranicaonline.org; www.books.google.ru.

По мнению Абдулло Захаби, тафсир “Айну-л-хайат” начиная от первой суры Фотиҳа (Отверзающая) до 17 аята суры аз-Зарийат (Рассеивающие) Корана написан Наджмуддином Доѝа, от 17 аята суры аз-Зарийат (Рассеивающие) до конца Корана написан Алоу-д-давла Симнони. Он считает, что название произведения не “Айну-л-хайат”, а “Та’вилоти нажмийѝа”. Захаби высказывает эту мысль, опираясь на произведение, хранящееся в библиотеке “Дору-л-кутубу-л-амрийѝа” в Каире¹.

Результаты наших исследований показали, что копия рукописи тафсира “Айну-л-хайат”, хранящаяся под № 153 в библиотеке Дамада Иброхима в Стамбуле, относится к Наджмуддину Кубро. Каллиграф, который его переписывал, на первой странице приводит биографию Наджмуддина Кубро. Было установлено, что тафсир не был дописан до конца, так как после 18 аята суры аз-Зарийат тафсира идут слова о том, что автор (Наджмуддин Кубро) скончался, доведя рукопись до этого места, его (тафсир) закончил Наджмуддин Доѝа².

Таким образом, было установлено, что тафсир, написанный Кубро, составлял 8 томов, затем ученик Кубро Наджмуддин Доѝа дописал к этому тафсиру еще один том.

В результате проделанного анализа мы пришли к следующим выводам:

- настоящее имя Наджмуддина Кубро Ахмад ибн Умар Мухаммад аль-Хиваки аль-Хоразми, а слова “Наджмуддин”, “Томмату-л-кубро”, “Абу-л-Джанноб”, “Валийттарош” являются его прозвищем, степенью и куньей;

- результаты наших исследований показали, что Наджмуддин Кубро родился в Хиве в 1145 году (540 год хиджры), в 1221 году (618 год хиджры) погиб в бою против монгольских захватчиков;

¹ См.: Zehebi M. Hüseyin. al-Tefsir va-l-müfessirün. – Kahire: 1962, С. III. – S. 18;

² См.: İstanbul. Damad İbrahim Paşa kutuphanesi № 153.

- Наджмуддин Кубро – один из шейхов, обладающих качествами совершенства;

- основной целью путешествий Наджмуддина Кубро в дальние страны было обретение знаний и изучение тасаввуфа;

- Наджмуддин Кубро основательно овладел такой наукой шариата, как хадисы. Его стремление к знанию хадисов было очень сильным;

- у Наджмуддина Кубро было сильное желание достичь духовно-нравственного совершенства и изучить учение тасаввуфа. Поэтому он одинаково стремился овладеть как науками ортодоксального ислама (шариата), так и тасаввуфом;

- Наджмуддин Кубро достиг степени совершенства благодаря Шейху Исмоилу Касрий в городе Хамадане.

- из-за своего высокомерия Наджмуддин Кубро затруднялся найти для себя достойного духовного наставника. Он понимал, что высокомерный человек не может достичь совершенства;

- большая заслуга в становлении Наджмуддина в качестве великого суфийского шейха принадлежит трем великим личностям, а именно: Шейху Рузбехону Мисри, Шейху Аммору Ёсиру и Исмоилу Касри;

- когда Наджмуддин в 1185 году вернулся в Хорезм, ему было сорок лет. Вернувшись в Хорезм по совету своего тестя Рузбехона, основал новое направление в суфизме – тарикат кубровийа. В этом тарикате он ввел хуфия зикр (безмолвное радение);

- когда Наджмуддин Кубро вернулся в Хорезм, там были развиты точные науки и науки шариата, однако не было тариката и тасаввуфа. Тасаввуф поэтапно внедрялся в различные страны мусульманского мира;

в связи с тем, что наставники Наджмуддина Кубро в тасаввуфе были шейхами тариката сухравардийа, во взглядах Кубро присутствуют элементы пути духовного

совершенствования сухравардийа. В частности такие взгляды, как бедность - это значит быть нуждающимся, немощным перед богом, однако стоять на страже справедливости и щедрости перед людьми, существовали и в тарикате кубровийа;

- у Наджмуддина Кубро было более четырехсот мюридов. Некоторые из них достигли степени знаменитых шейхов. Среди них такие известные в мусульманском мире святые, как Шейх Мадждиддин Багдади, Шейх Сайфиддин Бохарзи, Шейх Саъдиддин Хамави, Шейх Рукниддин Алоу-д-давла, Шейх Айну-з-замон Джамолиддин Джийли, Шейх Бобо Камол Джанди, Шейх Наджмуддин Розий Дойа, Шейх Розиддин Али Лоло, Шейх Джамолиддин Ахмад Джурфони;

- мюриды Наджмуддина Кубро и после него продолжили и развивали тарикат кубровийа. Они призывали людей к чистосердечию, постижению мистических знаний;

- Наджмуддин Кубро считал, что защита родины, жертвовать жизнью за родину это все равно, что погибнуть за веру. Бежать, когда на родине наступили тяжелые дни, считал несправедливостью и трусостью;

- Наджмуддин Кубро жил с любовью к родине. Он никогда не забывал своей родины - Хорезм. Чувство причастности к жизни своего народа и желание распространять свет просвещения были причиной его возвращения на родину и его гибели за нее;

- сведения ибн Батуты, приведенные в его книге путешествий, являются обоснованными. Мавзолей Наджмиддина Кубро сохранился с XIV века и дошел до наших дней;

- в результате исследований нами установлено, что произведения "Рисолату одобу-з-зокирин", "Рисолату одобу-с-соликин", "Рисолату-т-турук", "Акрабу торик ила-л-лох", "Одобу-с-сулук", "Одобу-л-муридин", "Вусул ила-л-лох" в

действительности являются различными названиями одного произведения - “Усулу-л-ашара”;

- на наш взгляд, перу Наджмуддина Кубро принадлежат шесть произведений. Это - “Усул ашара”, “Фавоиху-л-жамол ва фавотиху-л-жалол”, “Рисала ила-л-хоими-л-хоиф мин лавмати-л-лаим”, “Сирру-л-хадис” (Тайны хадисов), “Таволиу-т-танвир” (Источники освещения), “Айну-л-хайат” (Родник жизни в 9-ти томах).

References/Литература

1. Шайх Нажмуддин Кубро. Мақолалар. Масъул муҳаррир Юсупов Э., Усмон О., Қаюмов А., Н.Жабборов. (Шейх Наджмуддин Кубро. Статии. Отв. дед. Юсупов Э.). – Тошкент: Ёзувчи, 1995. – Б. 80; Шайх Нажмуддин Кубро. Шарҳи рисолаи одобул зокирин. Масъул муҳаррир фал.ф.н.доц. М. Сафарбоев. Таржимон фал.ф.н.доц. М. Қодиров. – Урганч, 1997. – Б. 6; Шайх Нажмуддин Кубро қутби даҳр. Нашр учун масъуллар: Гаппоров С.М., Шарипов А.Ж., Зиёева М.Т., Ак. А.Қаюмов таҳрири остида. (Шейх Наджмиддин Кубро – полюс мира. Под ред. С.М. Гаппорова, А.Ж. Шарипова, М.Т. Зиёевой, акад. А. Қаюмова) – Т.: 1998. – Б. 3; Комилов Н. Тасаввуф (Тавҳид асрори) (Тайна таухида). – Тошкент: Ғ.Ғулом, Ўзбекистон, 1999. – Б.151; Ҳусниддинов З. Ислом энциклопедияси. (Энциклопедия ислама). – Тошкент: Ўзбекистон миллий энциклопедияси давлат илмий нашриёти, 2004. – Б. 138; Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература. – Москва: Наука, 1965. – С. 324-334; Акимушкин О. А. Кубравийа // Ислам. Энци. слов. – М.: Восточная литература, 1998. – Вып. 1; Али-заде А. Исламский энциклопедический словарь. – Москва: Ансар, 2007. – С. 392; Trimmingham J.S. The Sufi Orders in Islam. – Oxford: 1971. – P. 37; Weese D. De. The Eclipse of the Kubraviyah in Central Asia // Iranian Studies, XXI / 1-2, 1998, - P. .45-83; Glasse C., Smith H. The new encyclopedia of Islam. – Rowman Altamira: 2003. – P. 270 (p.534).

2. Исмоилов С.Т. Нақшбандия тариқатининг тасаввуф тараққиётидаги ўрни. (Место ордена Накшбандия в развитии тасаввуфа). Фал. фан. номз. дис. автореф. – Т.: ЎзФА фалсафа ва ҳуқуқ институти. 2008. – Б. 11.

3. Бертельс Е.Э. Суфизм и суфийская литература. – Москва: Наука, 1965. – С. 319; Al-Iskandari ibn Ata Allah. The key to salvation. – London: Palgrave Macmillan, 1995. – P.269; Müller Gerhard. Teologische realenzyklopädie. – Auflage: Walter de Gruyer & co, 2003. – S. 820; Malik Jamal. Sufizm in the west. – Routledge: 2006; Durmuş Tatlılioğlu. Kubrevi tarikatinin Turkmänistandaki etkisi // İlahiyat fakültesi dergisi. – Sivas: 1999. – S. 192-204.; Evliyalar ansiklopedisi. Necmeddin Kubra. IX – cilt. Türkiye gazetesi yayini. – İstanbul: 1992. – S. 312.

4. Prince Muhammad Dara Shikuh. Safinat al-awliya. Ed. Ali Lutfi. Lahore: Nafis academy, 1961. – P. 272.; Muhammad Dara Shikuh. Safinat al-awliya. Ed. Mr. Beale. Agrah: Madrasai Agrah, 1853. – P. 323.; Hidayat Riza Quli.Riyaz al-arifin. 1937. – P 652; William M., Muhammad A.P. Islamic culture. Islamic culture board, 2009. – P. 58; Libera A.D., Lallemand S.Z. Islam and Indian regions. 1993. – P. 670; Maulana Abdurahman Jami. Nafahat al-uns. Ed. Tauhidipur. Tehran: sh. 1336/1957.; Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – Istanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S.475-480.; Schimmel A.,Carl W.E. Mystical dimensions of Islam. Unversity of North Carolina Press: 2011. – P. 51.; Abu Abd Allah al-Rahman al-Sullami. Manahij al-Arifin. Ed. E.Kohlberg. – Jerusalem: Jerusalem studies in Arabic and Islam, 1979.; Hofman H.F. Turkish literature: Authors. Ireland: Society of Great Britain and Ireland, 1969; Korkut M.B. Manisa Nach evliya Celebi’s book of the Ottoman empire in the seventeenth centry. Brill: 1996. – S. 367 (p.456).; Рашид ад-Дин. Сборник летописей / Пер. с персидского Л. А. Хетагурова, редакция и примечания проф. А. А. Семенова. – М., Л.: Издательство Академии Наук СССР, 1952. – Т. 1, кн. 1.; Петрушевский И. П. Рашид ад-Дин и его исторический труд // Рашид ад-Дин Сборник летописей. – М., Л.: 1952. – С. 5-38.

5. Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – Istanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S.475.

6. Деххудо Али Акбар. Луғатнома (Деххудо Али Акбар. Лугатнома). – Техрон: Техрон университети, 1965. – Б. 365.

7. Комилов Н. Тасаввуф (Тавҳид асрори) (Тайна тавхида). – Тошкент: Ғ.Ғулум, Ўзбекистон, 1999. - Б.157.

8. Prince Muhammad Dara Shikuh. Safinat al-awliya. Ed. Ali Lutfi. Lahore: Nafis academy, 1961. – P. 172.

9. Фариуддин Аттор. Тазкирату-л-авлиё. (Мирзо кенжабек таржимаси.) – Тошкент: Ўзбекистон Миллий Энциклопедияси Давлат илмий нашриёти, 1997. – С. 5.

10. Шайх Нажмуддин Кубро. Шарҳи рисолаи одобул зокирин. – Урганч: Хоразм, 1997. – С. 7.

11. Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – Istanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S. 274.

12. Муҳаммад ибн Абдуллоҳ ал-Хатиб ал-Табризий (в. 737 ҳ.). Мишкату-л-масобих. – Ж. 3. – Байрут: Мактабату-л-асрийа, 1985/1405. – Б. 415.; www.almeshkat.net.

13. Abdurahman-i Çami. Nefehatül-üns min hadaratil-küds. Lamii Çelebi. – Istanbul: Ma’rifat yayinlari, 1980. – S. 269; см.: Джамии. Нафахат ал-унс. – The Nafahatal-ons min hadharat at-qods, or the lives of the soofis. By Mawlana Noor al-Din 'Abd al-Rahman Jami. Ed. by Mawlawis Gholam 'Jisa, Abd al-Hamid and Kabir al-Din A'ninad, with a biographical sketch of the author by W. Nassau-Lees. – Calcutta: Lees' Persian Series, 1859.

14. Ибрагимов Н. Ибн Баттута и его путешествия по Средней Азии. – Москва: Наука, 1988. – С. 74.

15. Ислом энциклопедияси. 3. Хусниддинов таҳрири остида. (Энциклопедия ислама. Под ред. З. Хусниддинова) – Тошкент: Ўзбекистон миллий энциклопедияси Давлат илмий нашриёти, 2004. – С. 181.

16. Рукопись № 503-Х, хранящаяся в Институте востоковедения имени Беруни АН РУз.

17. Usül-i aşerenin ihtisar terğümesi. – Istanbul: 1868/1285.

18. Meier Fritz. Die fawaih al-ğamal wa fawatih al-ğalal des Nağm ad-din al-Kubra. – Steiner Franz Verlag: 1997. – S. 304.

19. Самарра Қосим. Усулу-л-ашара фи-т-туруқ. – Миср: Матба’ату-л-ҳукума, 1968.

20. Kara M. Necmeddin Kubra: Tasavvufi hayat (Usülu aşere, Risale ila-l-haim, Fevaihu-l-çemal). – Istanbul: Dergan yayinlari, 1980; подробнее см.: Ballafant Paul. Les eclosions de la beaute et les parfums de la majeste, Nağm al-din Kubra. – Paris: Editions de l’eclat, 2001. – S. 244; Nağm-ad-Din Ahmad ibn-Umar Kubra. Adab as-suluk: Der adab der weggeführten. – Auflage: Bildungs-und Sozialwerk des Kubrevi-Mevlevi-Sufiordens, 2009. – S. 76; Lambert M.S., Tennoe M.T., Henssonow S.F. Najmuddin Kubra (Kubrawiyya, Shahab al-Din Suhrawardi). – Auflage: Betascript publishing, 2009. – S. 124.

21. Шайх Нажмуддин Кубро. Тасаввуфий ҳаёт (Шейх Наджмуддин Кубро. Жизнь согласно тасаввуфу). (ЎзФА А. Навоий номидаги Тил ва адабиёт институти). Таржимонлар: И. Ҳаққул, А. Бектош. – Тошкент: Моваруннаҳр, 2004. – Б. 261.

22. Ateş S. Üç müfessir bir tefsir. İslam ansiklopedisi. – Cilt. XVIII. – Ankara: 1970. – S. 86.
23. Жўзжоний А.Ш. Тасаввуф ва инсон (Джузджони А.Ш. Тасаввуф и человек). – Тошкент: Адолат, 2001. – С. 65.
24. Ateş S. Üç müfessir bir tefsir. İslam ansiklopedisi. – Cilt. XVIII. – Ankara: 1970. – S. 86
25. Halet Efendi kütüphanesi № 18, Kiliç Ali kütüphanesi № 92, Süleymaniye Kütüphanesi № 12, Hasan Hüsnü kütüphanesi № 37 инвентарь рақамли қўлёзмалар (рукописи по инвентарным № 37).
26. Meier F. Der Islam, Essays on Islamic piety and mysticism: Islamic history and civilization. – Leiden-Brill: Brill academic pub., 1999. – S. 752.; www.iranicaonline.org;
www.books.google.ru.
27. Zehebî M. Hüseyin. al-Tefsîr va-l-müfessirûn. – Kahire: 1962, C. III. – S. 18;
28. İstanbul. Damad İbrahim Paşa kutuphanesi № 153.